

فَضْلُ الْإِنْسَانِ عَلَى الدَّاءِ بِالنُّطْقِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الكتاب كامل النصاب در علم منطق المستعجب

إِسَاءَةُ عَوَجِي

رَيْكَرُونِي

مع حاشی متفرقة و مفیده و جدیدہ و نصیحات کاملہ من مولانا  
ملا احمد جان الفیض العسکری ابن ملا پیر محمد قسیمی الفائز من نور المدارس

میر محمد کتبخانہ آرام باغ کراچی

عبد القادر الجبر جاني  
 واذا وقع في الحكمة يراود الامام  
 الرازي واذا وقع في الفقه فالمراد به  
 ابو حنيفة في الفقه من تقدم  
 قوله الامام يوفي الامور الدينية والادوية  
 ويشوا في الامور الدينية والادوية  
 انهم لا اقامه الامام مع وصفه والفرق  
 والشهور ان الامام مع وصفه والفرق  
 بينهما بالوصف فان كان الموصوف  
 لغرض الكتاب وان كان الموصوف  
 لغرض الكتاب مع فسر المصنف

ففسر الرجال وقيل الامام ففسر  
 جميع الاسماء ائمة وهو قيل في  
 في اللغة ببيان دناؤه في الاصطلاح  
 العالم بالعلوم فان قلت العلامة  
 مؤنث واسم مذكر فكيف يكون صفة  
 المطابقة قلنا الصفة والوصف  
 التانيث ولكن ههنا جعلت  
 الجور تأكيد المباعدة التانيث

في هذه الخطبة الى قوله  
 عند الله الحاقية من تكملة الله ولينا  
 اورده بعينه الغائب لما في الحكمة اذا لم يكن قرينة  
 واسم على سبيل ما في الفقه والاصول والاعمال  
 بعبارة الجبر جاني وفي الاصطلاح من سبيل العلم  
 وعند الله ان لفظ الامام اذا وقع في الكلام يادب  
 في الامام ابو منصور الى ان يرد في اذوا  
 في النعماء علم ابلاغه

وذهب بعض العلماء الى ان  
 العلامة من صنف خاص كتاب  
 وقيل من صنف كتاب في كل علم  
 وقيل من دخل في علم من العلوم  
 وقيل جامع المتفولات وقيل في  
 الاصطلاح من لا يكون علمه جازيا  
 على قوانين العلوم وقيل من لا  
 يخفى عليه شيء من العلوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 قال الشيخ الامام العلامة افضل  
 العلماء المتأخرين قدوة الحكماء الراشدين

عليه السلام  
 في اللغة يشوا وفي الاصطلاح من تقدم  
 في العلم بالملاحظة الدينية والادوية  
 في العلم بالملاحظة البشرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية

الذين بعد الامام الرازي في  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية  
 في العلم بالملاحظة الخيرية





١٥٦  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٥٧  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٥٨  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٥٩  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

خطبة  
المكروجا

١٥٨  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٥٩  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٦٠  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على

١٦١  
 في تعريف اقسامه المتعلقة بغيره  
 الدلائل البديهية فحقا لا يعجزهم به  
 فالوصول مستبصر فيه ويرد عليه قوله  
 تعالى فما نشور فيبديناهم فاستجبوا  
 الى البدي لان الشور اذا كانوا واحدين  
 على البدي فليس على البدي فليس على









وخاصة وعرضا  
نوعا للمكيف وفصل للمكيف فاعنه  
مبسسم وعرض عام مبيوان اكتفى للمكب  
بيننا ايضا فانجا ان ترتيب الحكم على  
المشتق يدل على علت الماخذ فترتب  
الحكم من الدلات الثلاث على الدال  
بالوضع تمامه او بجذ او بالزوم  
الشا في ان قيده دلات الثلاث بالزوم و  
الذمبي لا حاجه اليه لان الغرض من  
اشتراط الزوم فيها حاصلان باي زوم كان  
الدلات دها حاصلان باي زوم كان  
الزوم لزوما وهو ابا انا  
الخارجي فان

والا لم يكن  
لالم حصولها بالزوم  
الزوم الذي يجزئ  
فمتحقق الانتقال  
تصور المسعى قصوره  
والزوم الخارجى كونه  
يتحقق المسعى فى الخارجى  
ولا يلزم من ذلك انتقال  
اليه كيف ولو كان الزوم

٩  
 ثم على ما يتحقق الا ان التزامه بدونه و  
 ليس لك فان السعي يدل على البصر  
 التزاما لا نه عدم البصر على ما شاذ ان  
 يكون بصيرا والبصر يكون لازما له في  
 الدين مع المعادة فيهما في الخارج  
 ان لا ان قابل العلم وحسنه الكتاب  
 لا يصح مثالا له لول الالتزام لا نه  
 الا التزام من تصور الان ان تصورهما  
 فالاولى بالتمثيل فردية الاثنين و  
 التزام الاثنين بالان  
 التزام الاثنين

افظا السلام  
 بانوسح لا فير لفظ من الدلال  
 واللفظ بطبع والعقل يدل على تمام ما  
 ونسح له باللفظ بقدر لوافقه اياه وعلى غيره اى جزا  
 اى لا وضع له جزا كى جيبى مثا لهما اذا لم يكن له جزا  
 والعقل النفس فلا يتصور النفس ومنه يعلم ان  
 المطابقة لا يستلزم النفس بخلاف  
 النفس لان المردم ربما كان من البساط  
 قاله وهو ليس بشئ و على ما يلازمه اى الموضوع  
 على امر خارج والا لكان كل شئ و الا على كل شئ ولا بعض  
 غير مضبوط لهم الفهم بل يدل على امر  
 خارج لازم له فالدلالات  
 المشكك  
 ان يكون شئ واحد فقط  
 في تعريفات الطليات  
 او لم تذكر دلالاتها  
 وجيبنا احد ما ان الامور التى تختلف باختلاف  
 اعتبارات بما فى تعريفاتنا قبل التعريفات ذكرت  
 ان يكون شئ واحد فقط  
 في تعريفات الطليات  
 او لم تذكر دلالاتها  
 وجيبنا احد ما ان الامور التى تختلف باختلاف  
 اعتبارات بما فى تعريفاتنا قبل التعريفات ذكرت  
 ان يكون شئ واحد فقط  
 في تعريفات الطليات

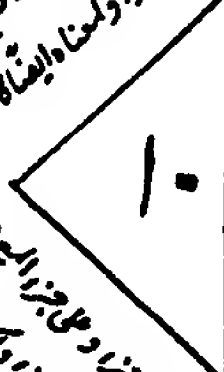
والمقابلة المذكورة  
بالعلم والاطمئنان  
المبين بالعلم والاطمئنان  
أو بعد اشتراط التمثيل  
أي علم التمثيل  
القدرة على التمثيل  
العلم يكون العلم الالتزام  
وعدم كفاية نعمت آخره خلاف  
بين الامام والجمهور في وقت  
في الطلوات

بسم الله الرحمن الرحيم في بيان الفرق بين اللفظ والمعنى

اللفظ هو الصوت الخارج من الحنجرة كالله والحمد لله  
 والمعنى هو ما دل عليه اللفظ من غير اللفظ  
 كقولنا الله تعالى هو الله تعالى  
 والحمد لله رب العالمين  
 والحمد لله رب العالمين

يدل على الحيوان الناطق باللفظ بقية وعلى  
 احد هما بالتضمن وعلى قابل العلم وصنعت  
 الكتابة بالالتزام ثم اللفظ اما مفرد وهو  
 الدال على لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء  
 معناه كالانسان واما مؤلف وهو الذي لا  
 يكون كذلك كقولك راعي الحجارة فالمفرد  
 متكلم وهو الذي لا يمنع نفس تصور مفهومه  
 عن وقوع الشراكه فيه كالانسان

فان لا يدل جزاء وعلى جزاء اللفظ  
 راجعاً ان يكون لهما جزء ولكن لا يدل  
 جزاء اللفظ على جزاء المعنى المقصود  
 لم يكن مقصوداً كالحجوان ان الناطق  
 اذا جعل على شخص معين كرجل فان  
 الحيوان وان طلق يدل على انفسه  
 ليس مقصوداً الا ان يدل على انفسه  
 معين وهو زيد والناظم المقصود  
 معين كرجل المركب جوارح  
 لان المفرد مقدم طبيعياً فقدم ولفظاً  
 يتألف من اللفظ في اللغة الغيبية  
 الاصطلاحية يلزم من العلم بالعلم  
 ثبتي آخر فالاول دلالات اللفظية  
 الدلالات على ثلثة اقسام الدلالات اللفظية  
 الوضعية وهي التي تحصل بوضع اللفظ  
 اللفظ بآراء اللفظ كالانسان مثلاً الحيوان  
 التي تحصل باللفظ كدلالة الاح  
 على جح العبد



في بيان الفرق بين اللفظ والمعنى

بسم الله الرحمن الرحيم في بيان الفرق بين اللفظ والمعنى

تستحقه صنفه

وإذا كان صنفه المعاني بالافراد

أحدهم جبان وأما قبيح متعريف

والنوع عدم النوع في الخارج لانه الشباور

فخرجت الحليات الغريبة والواجب

الوجود لانها سائغان في الخارج عن الصلابة

على كثرية من تلكا قيد دخلت حاصل التعريف

انه لا يكون الناحية قطع النظر في الخارج

حصول التعريف «وانها قيد نفس لان من

الحليات ما ينج عن الاشتراك بين لاهور

استعددة نظر الى الخارج كواجب الوجود

فان الدليل الخارج ينج وقوعا لشركه

ثم اللفظ اما منفرد

وليس بالواحد ولا مشترك لانه

اما ان لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام



الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

الاولى من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

ولكن لا يرد بجزء منه ولا على جزء المعنى

او يرد فالاول من ان يكون اجزا كجزء الاستفهام

على جزء المعنى كالتقطه او كان لعنه ابعدا ولا على

عنايت

Handwritten notes at the bottom of the page, including the word 'عنايت' (Ena'it) and other illegible script.



علم على انما  
 باننا ويل بان بيا وبالداخل  
 غير الخارج فان حمل على الثاني  
 في التقسيم المعنى الثاني واما شرعية  
 فكل التقسيم على الاستعداد وان يمكن  
 الاول اما حديث في النفس اعادة المعنى  
 معناه كثرية النفس انما وان حمل على  
 الثاني ويل التقسيم جار على

في مشروع الشيء  
 اصل اعادة الشيء  
 واما عرضي وهو الذي يخالف  
 اي لا يدخل في حقيقة جزئيات  
 باعدي المعنيين اي بان يكون  
 جزءا بان كان خارجا كاضا حك  
 بالنسبة الى الانسان فانه خارج  
 الى القاع و ان نوعا اذا كان

خواص مرتبة كالناتق والتعجب  
 والاضا حك فاقدها يتعين ذاتها  
 لان الذات اقدم فان قلت  
 حقيقة النوع كالان عين  
 لذات فكيف يكون ذاتا قلت  
 جوابه المشهور ان اطلاق الذات  
 عليه اصطلاح لا لغوي فلا يقتضيه  
 النهاية من السبب والرسوب  
 اليه واقول الذات كما يطلق على  
 الحقيقة ويطبق فيها ايراد الذات  
 عليه الحقيقة فربما يراى بان الذات  
 هي الحقيقة التي ما صدق عليه  
 نفس الحقيقة التي ما صدق عليه  
 كما يمكن نسبة جزئياتها اليها

علم من  
 وان كان لم ولفظ الجزئيات فلا علم  
 الخلف في التسمية واللفظ الجزئيات  
 ذاتي وهو الذي يدخل تحت حقيقة جزئيات  
 كما يجب ان بالنسبة الى الانسان والفرد  
 ان اريد بها ما يقتضيه التسمية فربما  
 اضاف فان وان اريد

واما جزئي وبي  
 الذي ما يتبع نفس تصور  
 مغفور عنه ذلك اي وقوع الشرية  
 بين كثيرين كزبد اشكال فان مغفور  
 الذات مع التعيين والجبوع من حيث  
 ان متصور بربيع الشرية كسبا يتبع  
 تصور البنية من حيث تطابق  
 على الموجود الخارجي

لا يكون

ما بهية افرادها اعني  
 المحصول فجزئيات حقيقة علم  
 ان الذات لا يبطق بالاشتراك على  
 معنيين ما يكون داخل او لا يكون  
 فالنوع على الاول ليس بذاتي لان تمام  
 حقيقة الجزئيات وعلى الثاني ذاتي و  
 اما تعريف المقدم يشتر  
 بالاول ويمكن

بخلاف مفهوم  
 الذات فانه حقيقة النوع كما  
 عرف فان قيل الجزئيات لا يقع نفس  
 تصور مفهوم عن وقوع الشرية في  
 كزبد وعمره وغيرهما وكل ما كان كذلك  
 فهو على الجزئيات على انه اختلف فقلت  
 المراد بالجزئيات ان كان ما  
 عد في لفظ الجزئيات

...



من انبأ صدور كونهها  
 اسودا ذاتية فان قلت عنبس  
 الجنبس اخص من مطلق الجنبس و  
 لا يجوز تعريفه بما اخص  
 خواصه قلت ان ازيد عدم  
 الجواز عند اثنى اراعتبار من  
 معرفيته وخصوصية فستمر  
 وغير مفيد لنا وان اريد مطلقا  
 فستمره يجوز فسادا فستلحق  
 الاعتبارين وحينئذ كذلك ذلك  
 لان الكل باقتدار مفعول معروف  
 واعم من مطلق اخص منه فالامر  
 كونه جنس اخص منه فالامر

ان بالاقتدارين المتخاضرين  
 واما مقول في جواب ما هو  
 بحسب الشركة والخصومية  
 معا كالانسان بالنسبة الى  
 زبده وعسره اي يكون جوابا عن

١٥

السؤال عن فسور من عن  
 فروين فالان جواب لقولنا  
 ما فيه وعسره لانهم الحقيقة  
 على فرد من الافراد المختلفة  
 بالعوارض الشخصية واما  
 ذلك المقول النوع

والسؤال في قد  
 سبق بيان المراد منه  
 وهو انما ثلثت بانما مقول في  
 جواب ما هو اذ في جواب اي شئ وهو الفصل  
 المقول في جواب ما هو بحسب الشركة فقط او  
 بحسب الشركة والخصومية معا وهو النوع و  
 لئلا قال اما مقول في جواب ما هو بحسب  
 الشركة فقط كالحيوان بالنسبة الى  
 الانسان والفرس فان الجواب  
 بان شئ من مطلق الجنس شامل سائر  
 المختلفين بالحقائق  
 كالجواب ما هو في مطلق الجنس شامل سائر  
 الكلمات والمقول انما يرد كالتعريف على جنس  
 شئ منها مستند كما وانما ذكر على كثيرين فيوصف  
 بقوله مختلفين بالحقائق واخره بذلك عن النوع و  
 الخاصة والفصل والخصومية الا حشره  
 عن النوع تحكيم وقوله في جواب

مكروز

جواب لقولنا ما الانسان و  
 الفرس لا لقولنا ما الان فقط لان  
 السائل بما هو انما يرد ال حقيقة وليس الحيوان  
 تمام حقيقة الان بال حقيقة بل حقيقة الشركة  
 مع الفرس ولا يرد من قولنا قوله والامر صحيح قول  
 وهو اي ذلك المقول الجنس لان النوع ايضا  
 مقول بحسب الشركة في الجملة  
 فظان المراد ذلك وان  
 لم يذكر في رسم  
 الجواب لقولنا ما الان و  
 الفرس لا لقولنا ما الان فقط لان  
 السائل بما هو انما يرد ال حقيقة وليس الحيوان  
 تمام حقيقة الان بال حقيقة بل حقيقة الشركة  
 مع الفرس ولا يرد من قولنا قوله والامر صحيح قول  
 وهو اي ذلك المقول الجنس لان النوع ايضا  
 مقول بحسب الشركة في الجملة  
 فظان المراد ذلك وان  
 لم يذكر في رسم  
 الجواب لقولنا ما الان و  
 الفرس لا لقولنا ما الان فقط لان  
 السائل بما هو انما يرد ال حقيقة وليس الحيوان  
 تمام حقيقة الان بال حقيقة بل حقيقة الشركة  
 مع الفرس ولا يرد من قولنا قوله والامر صحيح قول  
 وهو اي ذلك المقول الجنس لان النوع ايضا  
 مقول بحسب الشركة في الجملة  
 فظان المراد ذلك وان  
 لم يذكر في رسم

الغلسين  
 امين يارب  
 لكتبة العاصم  
 اللهم اغفر





العرضي وان اطلق  
فمن البير ذاتي الطلبي  
ولذا قال وهو ان  
مميز الشيء عما يشترك  
الجنس كان اطلق بالنسبة  
الى الانسان وهو الفصل  
بما فصل على ان كل ما يسميه  
وهو المذكور في الشفا واما  
الناضون فاقترادوا  
في الاشارات وبيان  
اظم من ان يميز عن المشاركات

الجنسية او المشاركات  
الوجودية ونها الخراف  
بمنطق اشتقاق تركيب  
المادية من امرين متساوين  
عند المتقدمين وجواز  
الناضين وكان المصمم  
اقتارده باتباع المتقدمين

١٢

ولم يذكر في هذا الكتاب  
قيد والشار في الوجود  
الى المذممين و...  
التقريب ان يميز ما لا  
في الجنس التقريب الذي يصح  
جوابا عن المادية وحيثما  
المشاركات في الجنس كان في  
والحيوان وان البير ان في  
عن المشاركات في الجنس  
البسيطة المادية وحيثما  
جوابا عن المادية وحيثما  
مشاركات في ذلك الجنس  
لا احساس الجسم النامي

مقول على كثيرين  
بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو  
قد ذكر على القول على كثيرين كما هو  
تختلفين بالعدد دون الحقيقة اختار  
عن الجنس الخاصة والعرضي كما هو  
وتخصيص بالاختلاف عن الجنس و  
قوله في جواب ما هو

المذكور

اختار عن الفصل  
التقريب وخاصة النوع الثاني  
فتملان في جواب الاشياء التي ذات اوجه  
عرض فان قلت الجنس واشكاله  
تختلفين بالعدد والاشكال في جواب  
مادية وعدد ونها العرضي وغير ذلك كيف  
حيزه فيها قلت به انما يريد  
على من تمرد فيها

الاشكال السوال على  
التفريقين المختلفتين والى جعل  
التفريقين في حكم الواحد واما غير مقول في  
في جواب اي شيء  
ابو في ذاته فان  
البيز فان قيد لقوله في ذاته فمن البير ذاتي  
وان قيد بقوله في عرض  
من البير

...

على فيا عرضا عن  
 الجنس والنوع والعرض العام  
 جميعا الاول فيقال في جواب ما  
 واما الثاني فلا يتوقف في جواب ما  
 على العرض فكل حقيقة واحدة في  
 لانها اشخص بحقيقة واحدة في  
 انما هي وان اشتمل على صفات  
 عام فيا اعتبارا في التقسيم صارت  
 الطيات خواص وان ادراج في تجميع  
 آخر في سواد المستخرج الفلك  
 من الماهية من حيث هي كالفرقة  
 للسلالة او عن الماهية الموجودة  
 على هو محتمل في كسر وزر  
 خاص لان العرض في الفارق  
 من بين الحيوانات لانها لا  
 فلسا ذكرنا اول كونه خاصة  
 انفكاك عن بعض افرادها  
 في جنس شامل لجميع الهيئات و  
 في فقه فقط يخرج به الجنس والعرض

ويرسم بانه كلى يقال على الشئ في جواب اى شئ هو  
 في ذاته والعرضى اما ان يمتنع انفكاك عن الماهية  
 وهو العرض اللازم او لا يمتنع وهو العرض الفارق و  
 كل واحد منهما اما ان يختص بحقيقة واحدة وهو  
 الخاصة كالضاحك بالقوة او بالفعل للانسان و

ترسم بانها كلية تقال على ما تحت حقيقة واحدة فقط  
 قولاً عرضياً واما ان يعم حقائق فوق واحدة وهو العرض  
 كالمتنفس بالقوة او بالفعل للانسان وغيره من الحيوانات  
 ويرسم بانه كلى يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً عرضياً

١٨

العام تكونها مقولين على ما تحت  
 حقائق مختلفة فانها يقولان على  
 حقيقة الانسان والفرس في غيب  
 على فيسرج به النوع والفصل  
 القريب وخرجا بقوله قولاً عرضياً  
 لانها مقولان على ما تحتها قولاً ذاتياً  
 لا عرضياً في الفصل لا انبساط  
 في حده النوع وحقيقة واحدة في ذاته  
 يقولان على حقيقة واحدة في ذاته  
 لا في عرضية في اى شئ  
 واحدة في لا يبردان حقائق في  
 يطبق على الحقيقة وما في حقائق في  
 الاثنين لان المراد بهذا الجعم اعلم من  
 ان يكون لغوا او اصطلاحاً

رحمت جان غنداني  
 فيفي غنداني

حقائق فوق خفية واحدة وهو العرض العام كالمقتضب بالقوة مثال الامام العرض العام والفعل مثال المخالف للعرض العام وقول الامام

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

والله لا يهدي القوم الظالمين  
وهو العرض العام كالمقتضب بالقوة مثال الامام العرض العام والفعل مثال المخالف للعرض العام وقول الامام

وهو العرض العام كالمقتضب بالقوة مثال الامام العرض العام والفعل مثال المخالف للعرض العام وقول الامام

# الكبرى

وهو العرض العام كالمقتضب بالقوة مثال الامام العرض العام والفعل مثال المخالف للعرض العام وقول الامام

وهو العرض العام كالمقتضب بالقوة مثال الامام العرض العام والفعل مثال المخالف للعرض العام وقول الامام

القول الثاني وهو تعريف وهو  
 على المعنى المتعارف وهو تعريف  
 بقول كثير من المنطقين  
 وهو تعريف بها منقول  
 المركب واللا يخرج التعريف بالفضل  
 لفظ واللامسح القوم الخ  
 المراد بالقول بهما

القول الشارح الحد قول دال على ماهية الشيء  
 خبر مبتدأ محذوف اسه هذا بيان القول الشارح

وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله  
 فرغ من بيان الكميات المحبة شرعا في بيان القول ثم فقال القول الثاني  
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان  
 فبراهمه لازم في آية ان تصور حيوان ناطق

قول دال على ماهية الشيء  
 الاسم لانه لا يدل على ماهية الشيء  
 بل على اخصيات فان قيل الى ما يعرف  
 تعريفه ولا يجوز تعريف العرف والالزام التمسك قلنا لان  
 لهم التمسك لان حد الحدين كسان وجود الوجود عين الوجود  
 ثم اعلم ان ماهية الانسان مركب من الحيوان الناطق والحيوان عبارة عن جسم  
 كماله بالارادة والجسم عبارة عن الجوز الناطق والحيوان عبارة عن جسم  
 تحس كماله بالارادة والجسم عبارة عن الجوز الناطق والحيوان عبارة عن جسم  
 المعنى فقول الجوز الناطق والحيوان عبارة عن جسم

تنس بر صفح ٢١

لان التعريف ابا بالاول فهو  
 اعلم من ان يكون هذا او من  
 القول الثاني فهو الرشم  
 على ما سبق وهو القوام في كل  
 استحصار بالمرئيات في كل  
 العوم بين هذه اب فوج هذه القول  
 ان القول منها مركب ان منها  
 واضح على النظم من المنطق  
 تفصيل الجبيلات جواب سوال

فقد تقدم ان المعاد لسابقين  
 الكليات الخمسة فلم اورد القول  
 اثاره بعد ما اجاب بقوله الفرضي  
 من المنطق تفصيل الجبيلات وهو  
 يحصل الا بالقول القوم وليندا اورد  
 المعاد بعد الكليات حيث القول  
 الهم فان قيل قد تم الكليات عليه  
 انما جابنا ما دله لانه مركب فليس  
 والسادة متقدما على الله لانه مركب  
 في اللغة النحوي وهو كونه متقدما على  
 الذاتيات مانع من دخول الغير فيه  
 واما كونه مانعا من دخول الغير فيه  
 المذكور فانه متقدما على الذاتيات  
 لانه قول واحد ان كان التعريف جيبوتا  
 الذاتيات فكان خدا تانيا وان كان  
 بغيره فكان نقصا واما اول فكونه مانعا  
 تانيا بسبب ذاتيات فليس والثاني  
 فكونه حاد ناقصا فليس بغيره

فكونه حاد ناقصا فليس بغيره

بقي حاشية في  
بالاداة ذاتيات الحيوان و

والحيوان ذاتيات الانسان فيكون  
منه المعاني ذاتيات الانسان

والحيوان جنس قريب للانسان  
والحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

في بيان مقاصد النظر  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب

في بيان مقاصد النظر  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب



في بيان مقاصد النظر  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب

في بيان مقاصد النظر  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب  
ويعود الى القول بتركيب

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و  
الحيوان جنس بعيد و

طبعه من قبل  
 اطلاق الوصف على الذات  
 للبيان كما في رجل عدل فان فيه  
 التسمية باعتبار انه صالح فان فيه  
 ان ليسى حاد الانه ككثرة من  
 لانه فيسمى البدن بالمرء  
 في اللغة " طبع قوله والمر  
 ناقص انما اما كونه عند اقسام  
 كونه ناقصا فنقصان بعض الاقسام  
 فيه وهو النقص والحق في ذلك الحدة  
 بالارادة فيكون ناقصا في ذلك الحدة  
 اخر موت طبعه فان قيل  
 الحدة في اللغة النقص وهو وصف  
 فيلزم تغير الوصف بالذات وهو  
 باطل اوجب بان الحدة في الاصل  
 حاد فادغم باسقاط حركة الهمزة  
 السال الاول فصار عاد ثم خفف  
 بكثرة الالف فصار عاده ثم خفف  
 قوله والرسم وهو في اللغة الاشارة

وهو الحد التام والحد الناقص وهو الذي يتركب  
 من جنس البعيد وفصله القريب كالجسم  
 الناطق بالنسبة الى الانسان والرسم التام  
 وهو الذي يتركب من جنس القريب للشيء و  
 خاصته اللازمة كالحيوان الفاحك في تعريف  
 الانسان والرسم الناقص ما يتركب عن عرضة  
 تختص بجملة ما بحقيقة واحدة كقولنا في  
 تعريف الانسان ماش على قدميه عريض  
 الاظفار بادي البشرية مستقيم القامة  
 في الخامة توجد في جملة ايضا

ما هو من قول العرب رسم المصايب  
 اشر وفي الاصطلاح قول دال على  
 اللاتمام السامي رسم لان الرسم في اللغة  
 وانما هي الرسم رسم لان الرسم في اللغة  
 الاشارة والتعريف بالخامة اللاتمام اشر من  
 انما والشيء كما عرفت " اما وشيخ  
 طبع قوله والرسم ايضاً نقصان تام و  
 ناقص لان النقص كونه اشر من  
 تعبيراً بما يخصه قائم لانه كونه اشر من  
 سوا كونه مثلاً بالحد التام في ذلك  
 من تلك السامية طبع قوله والنقصان  
 اشر من النقصان والتعريف يكون تعريف  
 لان الرسم في اللغة العلامات والخاصة  
 بالاشياء في اللغة العلامات والخاصة  
 فليست بجملة العلامات التام من حيث  
 باقية

طبعه من قبل  
 اطلاق الوصف على الذات  
 للبيان كما في رجل عدل فان فيه  
 التسمية باعتبار انه صالح فان فيه  
 ان ليسى حاد الانه ككثرة من  
 لانه فيسمى البدن بالمرء  
 في اللغة " طبع قوله والمر  
 ناقص انما اما كونه عند اقسام  
 كونه ناقصا فنقصان بعض الاقسام  
 فيه وهو النقص والحق في ذلك الحدة  
 بالارادة فيكون ناقصا في ذلك الحدة  
 اخر موت طبعه فان قيل  
 الحدة في اللغة النقص وهو وصف  
 فيلزم تغير الوصف بالذات وهو  
 باطل اوجب بان الحدة في الاصل  
 حاد فادغم باسقاط حركة الهمزة  
 السال الاول فصار عاد ثم خفف  
 بكثرة الالف فصار عاده ثم خفف  
 قوله والرسم وهو في اللغة الاشارة

११

عفی عنہ

منه قوله القضية وهي في اللغة عبارة  
عن اداء الحكم التي وقع في نفس الامر  
وفي الاصطلاح قول صحيح المراد  
جنس شامل

ضَحَاكُ بِالطَّبِيعِ الْقَضَائِيَةِ الْقَضِيَّةِ قَوْلُ يَصْمُحُ أَنَّ

يقول لقائله انه صادق فيما ادكاذب وهي اما  
الحسينية الله في حكمها بشيخ الاسلام

حمیة کقولنا زید کاتب واما شرطیة

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

علیٰ صمدین حلیہ و فی  
 او بالقوة فحلیہ والا فشرطیہ و فی  
 تعریف الحلیہ نظر لان المحکوم علیہ  
 وجہ لا یلزم ان یکون مفردین فی الحلیہ  
 المفرد الم من ان یکون تعقیقة او علیاً فهو  
 ابوه قائم بجنه قائم الاب فیکون مفرداً  
 حکماً قوله قول علیج اسے من حیث انہ قول  
 الاخیج القضا یا البدیہیہ نحو الساء  
 وقت ناد الارض فمتنا اذا جرا النظر عن محلیہ  
 فانه ج مجمل الصدق والکذب  
 علی انما يقال فیہ احترام عن  
 ترکیب الافاضی



جنس للخصية الملقحة  
 ومثلا جنس للخصية  
 المعقولة وبأبي الغبير و  
 يخرج المركبات ثالثة  
 طبقية كانت لا غير حا و  
 التعيينية لان مصدر  
 القول وكذا به مطابقة  
 حكمه للواقع ولا اتفاقا و  
 ادبها جيبا ودرسيا ولا  
 حكم في الالات ثالثة والتعيينية  
 لان الحكم اذ الالات في  
 نفس الامر من طبيعة

نفس الامر من طبيعة  
 النسبة ما ضيا لان او  
 علا او استقبلا ولا ادا  
 في الالات ثالثة والتعيينية  
 وبى مسئلة كقولك زيدا  
 كاتب وزيدا ليس بكاتب  
 فاما شرطية لان للخصية

منهاك بالبحر  
 خرج غيره ولا بد وقيل  
 من ان بعض غيبية عن البعض فان  
 ذلك غير متزامن والتشليل فاما التعريف فليست  
 فقط فان لا بد من الضمك فمن هذا القبيل والامان  
 اريد به ان يجمع الضمك من الجنس البعيد و  
 غيبية اعني المركب من ناقص مع ان  
 الخاصة رسم ناقص مع ان

الكبر

ذكر وليس شيا ملا فلابد من  
 التعريف بالخصية والخصية  
 الخاصة رسم ونقيض رسم ناقص مع ان  
 العرض العام مع الفصل والخاصة مع ناقص  
 او الجنس البعيد مع الخاصة كل واحد منهما رسم ناقص  
 الباب الثاني في مبادئ التعيينية قولنا يصح ان يغير  
 القضاء واحكامها التعيينية قولنا يصح ان يغير  
 نقاذا انه صادق فيها ولاوب كيه  
 قال قول هو المركب  
 مفعول

٢٥

لابد من ان يقع  
 الحكمية او انشراحا و  
 النسبة ان كانت ثبوت  
 مفهوم عنه ثبوت مفهوم  
 آخر او ثبوت بيان  
 مفهوم عند آخر  
 فالتعيينية العامة باقايها  
 او انشراحا مشروطية  
 ومن هنا يعرف ان التعيينية  
 ريفية



حاشیہ صفحہ ۲۲  
ان التالی مشتق من اقلوا  
التبعیۃ والتالی تابع القدر  
ان کان قرأۃ ۴۰۰۰ والحکم فی  
نحو زید ثبوت الحصول للموضع  
کان الحکم سیمایب وان ثبوت  
الحصول للموضع فی التبعیۃ ۱۲

٥٦  
والوجبة التي كانت النسبة  
الجزيئية فيها بالوقوع "

۵۳  
قولہ والہ البتہ ہی کا نسبت  
النسبۃ الجزئیۃ فیہا بجا  
سابق

٢٤

٢٤  
الملك ولي التمسك بيمينه  
افراد الموضوعات ايها او سلطانا اما  
كونيا كلية فلكون الحكم فيساع على  
كل افراد الموضوعات واما كونها  
مستورة فلا تشملها على احد من  
المسورين ١٣ هـ قوله مسوره الشر  
في الاثنته ما خوذ من سور البلد يعني  
قلعه يمدو في الاصطلاح لقط وال  
على كية افراد الموضوعات واما كونها  
محصرة افراد الموضوعات و

ان كانت الشمس طالعاً فالنهار  
 وجود حكم فيها بان وجود النبا وعنده  
 طلوع الشمس واقع وكقولنا ليس ان كانت الشمس  
 طالعاً فالليل موجود حكم فيها بان وجود الليل فيه  
 بتساويين لزوجة غير واقعة والجواب الاول  
 على الاول والجواب الاول من الشرطية ان  
 شرطية كانت ليكن مقترناً مع الشرطية ان  
 وشما والثاني ناهي التلو كذا في طبعها وعلم ان  
 القضية عليه كانت او مفصلة اما موجبة ان كان الحكم  
 فيب بالاقلاع كقولنا في الحقيقة زيد كان واما سلبية  
 ان كان الحكم بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 زه ليس بواجب بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 في الشرطيات

ان كانت الشمس طالعاً فالنهار  
 وجود حكم فيها بان وجود النبا وعنده  
 طلوع الشمس واقع وكقولنا ليس ان كانت الشمس  
 طالعاً فالليل موجود حكم فيها بان وجود الليل فيه  
 بتساويين لزوجة غير واقعة والجواب الاول  
 على الاول والجواب الاول من الشرطية ان  
 شرطية كانت ليكن مقترناً مع الشرطية ان  
 وشما والثاني ناهي التلو كذا في طبعها وعلم ان  
 القضية عليه كانت او مفصلة اما موجبة ان كان الحكم  
 فيب بالاقلاع كقولنا في الحقيقة زيد كان واما سلبية  
 ان كان الحكم بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 زه ليس بواجب بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 في الشرطيات

ان كانت الشمس طالعاً فالنهار  
 وجود حكم فيها بان وجود النبا وعنده  
 طلوع الشمس واقع وكقولنا ليس ان كانت الشمس  
 طالعاً فالليل موجود حكم فيها بان وجود الليل فيه  
 بتساويين لزوجة غير واقعة والجواب الاول  
 على الاول والجواب الاول من الشرطية ان  
 شرطية كانت ليكن مقترناً مع الشرطية ان  
 وشما والثاني ناهي التلو كذا في طبعها وعلم ان  
 القضية عليه كانت او مفصلة اما موجبة ان كان الحكم  
 فيب بالاقلاع كقولنا في الحقيقة زيد كان واما سلبية  
 ان كان الحكم بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 زه ليس بواجب بالانقراض كقولنا في الحقيقة زيد لم يكن  
 في الشرطيات

حرف السور في البروج الخليفة  
كل واحد وكل واحد في اساتذته الخليفة  
نظرا لشيء واحد واحد في اساتذته الخليفة  
علم فرديته العدد واحد واحد في اساتذته الخليفة  
كقولنا ليس اما ان يكون العدد  
او جارا منقبا بمقتضى ما في حكمه فيسب  
ان مبانيه علم

ولا يكون الموضوع في سورة سوا الآيات  
 وليس كل وليس بعض ١٢  
 لا معنى له وفي السالبة بعض ليس  
 فكلونها من متعلق على حرف السور  
 أفراد الموضوع واما كونها مسورة  
 كونها جزئية فكلون الحكم فيها على  
 على بعض افراد الموضوع واما  
 في التي يكلم فيها

ولا شيء من الانسان بكاتب واما جزئية  
 وحرف السور فيها لفظا لا شيء ١٢  
 مسورة كقولنا بعض الانسان كاتب  
 واما مهمله كقولنا الانسان كاتب  
 والمتصلة اما لزومية كقولنا ان كانت  
 الشمس طالعة فالنهار موجود واما  
 اتفاقية كقولنا ان كان الانسان ناطقا فالحيوان  
 ناهق والنفصلة اما حقيقة كقولنا  
 العدد اما زوج او فرد وهو مانعة  
 الجمع والخلو معا واما

كناية اجزائية مسورة الاتفاقين  
 على فان الحكم فيها لا يقتضي اطلاقها  
 ناطقة لان ذلك لان فيها اقتضاء واعلم ان  
 على عدم الاقتضاء عدم علم الحكم  
 لا اقتضاء لا عدمه في نفس الامر فلا يرد  
 به ويخرج من انبعاثها امت عينيها  
 الثالثة فافهم ان الحكم لا يقتضي الاخر  
 ولا يقتضي الاقتضاء الا ذلك وبهذا  
 ينحل اورد واعلم ان ذلك انما اعلم من

٢٨  
 الفصل الرابع في بيان  
 الحكم فيها الصدق كقوله  
 صدق اخبرني في الصدق وظاهره ذكره  
 توافق الجبرين في الصدق وانما سبقت حقيقة  
 في التنبيه ١٢ وانما سبقت حقيقة  
 لان الانفصال حقيقة ما يكون التفتيشان  
 بحيث لا يجوز اجتنابها ولا خلق بسببها  
 كالصدق والفرد بالنسبة الى الخلق

خلاف ما شئت اجمع والخلو كما لا يخفى  
 لا في قولنا ما زوج او فرد منفصل حقيقة  
 فلا يجوز ان يكون العدد الواحد زوجا و  
 ليس بزوج ولا فرد وتسمى بالحقيقة  
 لان حقيقة الانفصال ان لا يجتمعان  
 في موضع واحد على الكذب ١٢  
 فاما ان يكون بالآلاف كقولنا ليس البتة  
 فانها تعد ثلث وكذا بان معا واما  
 الصدق فقط فانها  
 لا يستلزم

فيمانيا على  
الاقتضاء، وبشيء ازمومية وذلك  
اذا بان يكون المقدم على ذلك في كقولنا  
ان كانت الشمس على لغة فاجبار موجود  
او يكونا يكون الثاني على لغة القديم كحكم  
السيار موجودا على لغة فاجبار موجود  
التضاد في ميانها نحو ان كان زيريا عمرو  
كان عمرو ابنه واما ان لا يكون كذلك  
بل يكون الحكم بالاقتضاء كقولنا كذا  
وكي في اتفاقية كقولنا ان كان الاتفاق  
ناطقا فامسا ربا بنى بجبر الاتفاق بينهما  
ناطقية الانسان وناطقية الحمار لانها  
خلق كذلك لان ميانا اقتضاء واعلم

ان من غير علم الاقتضاء عدم علم الحكم بالانطق  
لا عدمه في نفس الامر فلا يرد ما يقال من  
انما لا استادامت عليتهما التامة  
فانتج افلاك احد هما من الآخر ولا نفى  
بالاقتضاء الا ذلك بهما بنجل ما اردوا  
على ان الدائرة اعم من اهنر دريم

والمنفصلة نشأ اقسام حقيقية ومانعة  
الجميع ومانعة الخلو فقط لان العباد اما  
في الصدق والكذب معا وليس حقيقة  
كقولنا الصدق والكذب معا وليس حقيقة  
بعيد فان ولا كذبان معا وى مانعة  
الجميع والخلو معا وى موجبيا ومانعة  
ترفع العباد في الصدق والكذب معا  
كقولنا ليس البتة امان يكون بهذا الانسان  
كاتب او تركب فيهما بصدقان ويكذبان  
واما في الصدق فاجرا او جردا بينهما  
كقولنا انما الشئ امانا فاجرا او جردا بينهما  
يعتقدان في الصدق فاجرا او جردا بينهما  
سالبيا ترفع العباد في الصدق فاجرا او جردا بينهما  
يسا بسا امانا لا يكون فاجرا او جردا بينهما  
يسا بسا امانا لا يكون فاجرا او جردا بينهما  
فاجرا معا لا يمانا فاجرا او جردا بينهما  
والا لكان فاجرا او جردا بينهما  
لفظا ونسبي

# الكبروز

ولا  
شئ اول واحد  
من الانسان كاتب وناظرية  
سورة كقولنا بعض الانسان او واحد  
من الانسان كاتب او ليس بعض  
الانسان كاتب او ليس كل انسان كاتب  
ومن غير علم ان السورة في محليته لا كجاء  
الكل على كل ولا لا يجاب الجوزي  
بعض واحد والسلب الجزئية  
ليس كل ولا شئ واحد والسلب الجزئية  
التي من ليس بعض ليس وليس في الشرية  
في منها وما ولا لا يجاب الجزئية قد يكون والسلب  
الكل ليس البتة والسلب الجزئية قد يكون  
ليس دائما وليس على والنزق  
من ذكر السورة

الانسان ناطق و  
الشرطية ان جاء في كقولنا ان الحكم  
في كقولنا ان جاء في كقولنا ان الحكم  
على اذ انما في كقولنا ان الحكم  
افراده متلازمان طرذا وعلما وكذا الحكم  
من زمان فتنشئ مع الحكم العلق التعلق  
زمان لانها امانا يكون  
الحكم الاصل

بأقبر صنف ٣١

لا يجوز الجمع بين طرفيها لا يجوز ان يكون الشيء الواحد حجراً وجرماً او يكون الحجرين طرفيها لا يجوز ان لا يكونا شيئاً  
 الواحد حجراً وجرماً او لا يكونا شيئاً  
 لا يجوز الجمع بين طرفيها لا يجوز ان يكون الشيء الواحد حجراً وجرماً او يكون الحجرين طرفيها لا يجوز ان لا يكونا شيئاً

مانعت الجمع فقط كقولنا امانان يكون  
 هذا الشيء شجراً احجراً واما مانعت الخلو  
 فقط كقولنا امانان يكون زيد في البحر  
 واما ان لا يفرق وقد يكون المنفصلات  
 ذات اجزاء كقولنا هذا العدد امانان  
 زائد او ناقص او مساو

انما قلنا هو الذي يكون اقل من تلك الكمية لان الحاصل من  
 الكمية فان اجزاءها تكون اقل من تلك الكمية لان الحاصل من  
 الكمية فان اجزاءها تكون اقل من تلك الكمية لان الحاصل من

الكمية اما اسم او فعل او حرف او اداة او ظرف او متعلق او  
 كقولنا الغنم انا راها عارداً في  
 نصف لث رجب سنة ثمان مائة واربعة  
 من كسوره هو الذي يكون اقل من تلك الكمية لان الحاصل من

ان يفرق فان عدم الكون في البحر  
 ليس اما ان لا يكون في البحر  
 مع الفرق يكذبان ولا يصدقان  
 فيسبغون على كل مادة صدق  
 فيسبغون على كل مادة صدق  
 فيسبغون على كل مادة صدق

منع الخلو وبالعكس كقولنا امانان  
 الاتفاق في في الايجاب والسلب اما  
 بعد اختلاف فيه فالصادق سالب  
 المتفق في النوع سالب  
 يكون في الجبر لا يكون متوقفاً  
 الخلو بان لا يكون في البحر ويكون متوقفاً  
 لان الفرق في البر لا يسي متوقفاً  
 ليس خفياً وخفياً سالب  
 الكمية اما اسم او فعل او حرف او اداة او ظرف او متعلق او  
 كقولنا الغنم انا راها عارداً في

العدد والعددان  
 ان لا يكون والعددان  
 اودب ويا فان قلت  
 حكم ان الحقيقة لا يترك  
 من جنس ما نعت الجمع والخلو  
 قلت وجبه ان الحقيقة ان اريد  
 بها الانفصال الحقيقة بين كل جنس  
 وبينها فلا تعلق معنى لان الاول  
 من اجزائها الثلاثة مثلا اذا

ماثلة النسو  
كقولنا زيد امان يكون  
في البحر و عدم العزنا يصدر جان ولا يكون  
في البحر و ما ان يكون في البحر و اما ان لا يكون فان عدم الكون  
ليس بامان يكون في البحر و اما ان لا يكون فان عدم الكون  
في البحر و ما ان يكون في البحر و اما ان لا يكون فان عدم الكون  
كل مادة الفرق بينا و ما ان لا يكون فان عدم الكون  
سالتها و صدق سالتها من الخلو

لکھنؤ

[illegible]

فان تحقق الثاني ايضا  
 يتحقق فان تحقق الحقيقي بينهما وان لم  
 بينه وبين الاول ان تحقق الشرح لم يكن  
 يتحقق لم يكن بينه وبين الانفصال وان لم  
 الانفصال اما الاخير فيبعد فان اذا  
 اريد من الخلو والحدس بين كل جزئين  
 معينين من اجزاءهما كما في المشايين  
 بهما والحق ان السواد بالانفصال اثنان  
 بال واحد لا يتحقق الا بثنى  
 بال واحد لا يتحقق الا بثنى

الكتاب فقال  
على المطلقات على ما هو دأب  
طريقة الاختصار والاختصار  
قضايا شرعية في احكامها  
الاقام الثلاثة ولما فرغ من  
فيتحقق بين الحربين والجهنم





علم  
 بخلاف الزنجي اسود  
 اسه بعضه والزرنجي ليس  
 بخلاف اجسام منفرد البصر  
 اسه بشرط بياضه واكبر  
 من منفرد البصر اي بشرط  
 مراده واصحهم ان المنفرد في  
 تحقق التناقض وصلة السبب  
 الحكيمه حتى يرد اليجاب  
 السبب على شي واحد فان  
 وصدا مستلزما له  
 الواحدات وعدم النسبة الحكيمه  
 منها بعدم وصلة النسبة الحكيمه  
 والافلا حصرها ذكره لا ارتفاع  
 التناقض باختلاف الآله  
 نحو زيد كاتب ابا بقلم الواسع  
 وزيد ليس بكاتب ابا بقلم  
 التركي والعلة نحو انجار عامل  
 له السلطان وغير عامل له

٣٣

كنيه والنفول به نحو زيد  
 غارب اسه مراد وليس بغير  
 اسه كرا والمزج نحو غنى غنى  
 وزيد ليس غنى غنى  
 اسه دينار الى غير ذلك بغير  
 القدر يعرف تناقض الخصوم  
 اما في الصورات فتبين  
 اهل السبب الحكيمه  
 السبب اهل اليجاب الحسنه  
 منسوده ولهذه اقل  
 تحقيق الوجبه الحكيمه  
 اسه الابه الحكيمه  
 كقول كل انسان حيوان

## المكروه

الاختلاف بذكر  
 صدق احديهما وكذب الاخر  
 لا يكون ايجاب احديهما في قوة سبب الاخر  
 كقول زيد كاتب ولا يتحقق ذلك الاختلاف بالخصومه  
 بالاحد التافيه اسه القسطين في الموضوع  
 بخلاف زيد قائم وعمر وليس

التناقض في  
 من جمله احكام القضايا  
 التناقض وهو اختلاف القسطين في خروج  
 اختلاف الغرضين كزيد وعمر في قضية  
 وعمر قائم بالايجاب والسلب يخرج اختلافهما  
 بعينه والشروط والعدول والتعميل وغيره  
 فان تقيض الشيء بسببه لا عدول لان الشيء لا  
 تيقضان لعدم الايجاب ولينه ايقال لا  
 تنقض في التفسيرات لانها

مع اعتبار الحكم لا يكون منفردة  
 في الحكم وعمر ليس بقائم والامرمان بخلاف  
 زيد قائم اسه في السبب وزيد ليس بقائم اي في  
 زيدا والامرمان بخلاف زيد اسه في السوق وزيد  
 ليس بقائم اسه في السبب بخلاف زيد اسه في السوق وزيد  
 زيدا ليس باب المكروه والقوة والفعل بخلاف زيد  
 اسه في القوة وليس بسكر  
 اسه في القوة وليس بسكر  
 اسه في القوة وليس بسكر

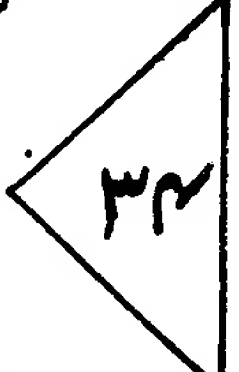
لا يكون سبب احديهما  
 في قضية  
 لا يكون سبب احديهما  
 في قضية  
 لا يكون سبب احديهما  
 في قضية

علم  
 بخلاف الزنجي اسود  
 اسه بعضه والزرنجي ليس  
 بخلاف اجسام منفرد البصر  
 اسه بشرط بياضه واكبر  
 من منفرد البصر اي بشرط  
 مراده واصحهم ان المنفرد في  
 تحقق التناقض وصلة السبب  
 الحكيمه حتى يرد اليجاب  
 السبب على شي واحد فان  
 وصدا مستلزما له  
 الواحدات وعدم النسبة الحكيمه  
 منها بعدم وصلة النسبة الحكيمه  
 والافلا حصرها ذكره لا ارتفاع  
 التناقض باختلاف الآله  
 نحو زيد كاتب ابا بقلم الواسع  
 وزيد ليس بكاتب ابا بقلم  
 التركي والعلة نحو انجار عامل  
 له السلطان وغير عامل له

في هذا المثال الموجبة الجزئية  
 هو نقض السالبة الكلية لا نبي  
 أقول لما كان للنقض  
 بين المحصورين شرطا آخر سوى  
 ما ذكره ولا يتحقق التناقض فيها  
 بحدوثه بل بالشرط الآخر  
 المحصور بقوله والمحصوران الخ  
 بل هو مختلفا جزئيا لا يكون  
 الكلية بل هو كالتناقض أيضا  
 جزئية حتى لو كانتا جزئيتين لا يكون  
 جميعا تناقض لا محال صدقها ولو  
 كانتا كليتين لا يكون التناقض أيضا  
 لا محال كذبها بل صدقها ولو  
 لقول اختلاف المحصورين في الكلية  
 والجزئية لا في كليتين وحدهما ولا  
 في الجزئيتين وحدهما لان كليتين قد  
 يكذبان الخ والجزئيتين قد يصدقان  
 الخ

وبعض الانسان ليس بحيوان ونقض السالبة  
 الكلية انما هي الموجبة الجزئية كقولنا لا شيء من  
 الانسان حيوان وبعض الانسان حيوان والمحصورات  
 لا يتحقق التناقض بينهما الا بعد اختلافهما في الكلية  
 والجزئية لان الكليتين قد تكذبان كقولنا كل انسان  
 كاتب لا شيء من الانسان بكاتب والجزئيتين قد  
 تصدقان كقولنا بعض الانسان كاتب وبعض  
 الانسان ليس بكاتب العكس وهو ان  
 تصير الموضوع محمولا والمحمول موضوعا

الجزئية لا في كليتين وحدهما ولا  
 في الجزئيتين وحدهما لان كليتين قد  
 يكذبان الخ والجزئيتين قد يصدقان  
 الخ



كلا من بسبب الكذب قد  
 اجتمعتا في الواقع وان استحال  
 اجتماعهما في السادة الخصومة  
 والتناقض يستدعي عدم الاجتماع  
 في الواقع صدقها ولو كانتا  
 العكس وهو في اللغة التباين  
 وفي الاصطلاح على التقفية الحاصلة  
 من التباين والثنائي على نقض  
 كقول العكس فان قيل العكس  
 قسمة حاصلة من التباين فكيف  
 يقال هو ان يعبر الخ لان ان يعبر  
 بتبادل المعبودة فكيف يكون العكس  
 مطلق التباين قلنا انما قال العكس  
 التباين لان التباين  
 بقية حاشية  
 ب

في هذا المثال الموجبة الجزئية  
 هو نقض السالبة الكلية لا نبي  
 أقول لما كان للنقض  
 بين المحصورين شرطا آخر سوى  
 ما ذكره ولا يتحقق التناقض فيها  
 بحدوثه بل بالشرط الآخر  
 المحصور بقوله والمحصوران الخ  
 بل هو مختلفا جزئيا لا يكون  
 الكلية بل هو كالتناقض أيضا  
 جزئية حتى لو كانتا جزئيتين لا يكون  
 جميعا تناقض لا محال صدقها ولو  
 كانتا كليتين لا يكون التناقض أيضا  
 لا محال كذبها بل صدقها ولو  
 لقول اختلاف المحصورين في الكلية  
 والجزئية لا في كليتين وحدهما ولا  
 في الجزئيتين وحدهما لان كليتين قد  
 يكذبان الخ والجزئيتين قد يصدقان  
 الخ

تقييد حاشية  
صفتها كذا تشبه  
سبب التلك القفستية  
فأصلها عليه لعلات

العكس المستوي لا على التقييد  
ويزان بجعل التقييد الحصول موضوعا  
وتقييد الموضوع محصولا عند المتقين مع ذلك

الانسان  
فمنه التاخرين مع الاختلاف  
في التعريف واللبس والتوافق

وبعض الانسان  
ليس كغيره وان تقييد  
السلطة المطلقة انما هي البرهانية  
الجزئية كقولنا لا يقال ان  
ويعرف الانسان حيوان لا يقال ان  
في الموضوع فيبالان السداد بالموضوع  
في تلك السلسلة الموضوع في  
الذكر وهو متولد من الموضوع

ان البرهانية في فنية  
اعلم القضية العكس من كذا ومن  
تصديق القضية العكس وهو ان  
العكس يطبق على معينين  
على القضية السائدة

في العصف نحو الانسان  
بالبس كغيره من  
ملا سبب محتمل فتوحي  
مع والبراد من الموضوع والحصول

# المذكور

لا يتحقق التناقض  
في الحقيقة والاعتقاد  
قد يمتنع ان كقولنا كل انسان لاتب  
والاشارة من الان كقولنا كقولنا بعض  
الانسان لاتب  
بعض الان

من التسيبيل المذكور  
على نفس التسيبيل فلو لم يشتر  
معنى ثالثا لست يجعل الموضوع  
الذكر اذ ما يقوم مقام من كقولنا  
مقاسه من الشرطية وهو التلك  
موضوعا مع بقا الالب  
والاجابة والحصول

الموضوع والحصول في الذكر فلا  
يعد ما قيل ان الموضوع ذات  
الان مثلا والحصول مفهوم  
الحيوان مثلا وفي العكس لا يكون  
مفهوم الحصول موضوعا بل ذات  
محصولا بل مفهوم فتم يكن الموضوع محصولا

٢٥

الحل جبران

في العكس  
في الذكر لفظا لا يكون  
في الموضوع بالحسب الذكر فلا مرد  
لأن الموضوع في الذكر لفظا لا يكون  
وهو محمول على العكس والحصول  
في الموضوع بالحسب الذكر فلا مرد



تقریباً حاشیہ  
میں لکھا گیا ہے

دست‌مادری  
دست‌وازی  
دست‌مادری

حضر جمع بقران

سجاول و غلظت

کتابخانه

مرکز و معاونین

تذکرہ

در واقع وقفه  
منفصله و اتفاقی است  
که بی فایده نیست

منفصلہ والد  
حاصل را عکس نافع نیست  
نہایت عامہ پس

حاصلہ را غلط  
اما اتفاقیات عامہ ہیں  
مذہب حقیقت

اما التفاني  
عکس نبی در حقیقت  
مرد و است

عکس آنپا  
نیامره چدر و است  
آنپا از تقیم

کیا میری پر  
کریب آنیبا از تنقہ  
دہائے صدیقی  
ہوئے

محال دتا ہے صاحب

پس بیجا مخلص

۳۷

لازم کردہ احادیث

عکس استیلیکین

تفصیل در سطور است

استاد ۱۳۵۶  
صادق بیغم

صدق بعض الانبياء  
حيوان

حيوان يعشق بعض  
الحيوان ان

الحیوان از این ملامت  
ذکر نافی است

ذکرنا فی الجملہ دیو قد

مجلس الشورى  
الاسنان

ان ان يبين

والحيوان  
الإنسان حيوان

11

الملاحه

الحکومت

العراق

ایمن

من الطاهر فين لانا اذا قلنا كل انسان حيوان  
فاننا نخرجه الموضوع شيئا موصوفا بالانسان  
والحيوان فيكون بعض الحيوان انما هو الموضوع  
بالحيوانية تنفكس موجبة جزئية بهذه الجزئية  
على ان اشترطنا ان لا يثبت الكلية تنفكس  
على كلية وذلك بين لفظة

والكذب بجماله  
اما الاول فلان قولنا كل  
انسان ناطق لا يلزم من اصله  
ان الانسان في معناه ان صدق الاصل  
والعكس ان كذب العكس كذب الاصل  
اللزوم لان كذب الاصل كذب العكس  
او نقول معناه ان مجسمه هو التصديق  
او نقول بجماله لان كلامه بجماله  
فكقول المجسمه بجماله بجماله

سکیرون

و نزيد بها فنقول اذا صدق  
سلب الحصول و اذا لم يثبت الحصول  
فمن كل افراد الحصول و اذا لم يثبت الحصول  
افراد الحصول حصل العلاقات بين الحصول و  
الوجود في ذلك الفرد و قد مر ان العلاقات  
الوجوبية الجزئية بين الطرفين و صدق الوجود  
الجزئية عن الطرفين فيمكن  
الاستدلال على صحة  
من احدهما

[illegible]



بقيها على شيب

من شيب صفحتي

فان قيل تعريف القياس

في النبل منتج فهو سارق فيكون ساج

لا ان المركب اعلم من ان يكون مركب

بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

فان قيل تعريف القياس في النبل منتج فهو سارق فيكون ساج لا ان المركب اعلم من ان يكون مركب بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

# المكزون

باب تعريف القياس في النبل منتج فهو سارق فيكون ساج لا ان المركب اعلم من ان يكون مركب بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

باب تعريف القياس في النبل منتج فهو سارق فيكون ساج لا ان المركب اعلم من ان يكون مركب بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

بالفعل او بالقوة وهو ايضا مركب

١٤  
 يكون الحدود الثلاثة مقترنة في  
 القضيبة المذكورة في هذا الفعل بل  
 الاصلح بالايكون النتيجة او  
 اقتران بعضه في ذلك ضمن وسف  
 وهو في القوة محبوب به

١٥  
 لا استثنائي في الاصطلاح

١٦  
 لا يكون النتيجة او قضيبة مذكورة في  
 بالافعل وانما هي استثنائية  
 ١٧  
 لا يكون النتيجة او قضيبة مذكورة في  
 بالافعل وانما هي استثنائية  
 ١٨  
 لا يكون النتيجة او قضيبة مذكورة في  
 بالافعل وانما هي استثنائية

١٩  
 سَلِمَتْ لَزِمَ عَنْهَا لَذَاتُهَا قَوْلُ آخِرٍ وَهُوَ  
 ٢٠  
 أَمَّا اقْتِرَانِي كَقَوْلِنَا كُلَّ جِسْمٍ مُرَكَّبٍ  
 ٢١  
 وَكُلِّ مُرَكَّبٍ مُحْدَثٍ فَكُلُّ جِسْمٍ  
 ٢٢  
 مُحْدَثٍ وَأَمَّا اسْتِثْنَائِي كَقَوْلِنَا إِنَّكَ أَنْتَ  
 ٢٣  
 الشَّمْسُ طَالَعَةٌ فَالْنَّهَارُ مَوْجُودٌ لَكِنْ  
 ٢٤  
 النَّهَارُ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ فَالشَّمْسُ لَيْسَتْ  
 ٢٥  
 بِطَالَعَةٍ وَالْمَكْرُ بِمَيْنٍ مَقْدَمَتِي لِقِيَاسٍ  
 ٢٦  
 فَصَاعِدًا يَسْمَى حَدًّا أَوْسَطُ وَمَوْضُوعُ الْمَطْلُوبِ

٢٧  
 جيبه به حده واما اوسطا فلتوسط بين موضوع المطلوب وبالم

٢٨

٢٩  
 انتقاء الاسم كالانسان المنزوم  
 ٣٠  
 انتقاء بالقوة فان انتقاء الان  
 ٣١  
 انتقاء بالقوة فان انتقاء الان  
 ٣٢  
 انتقاء بالقوة فان انتقاء الان

٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠







نقیب صاحب شکیب

ذات موصوف کذا شکتی

و فی الاصطلاح عبارة من المقدم

التي فیها الحمد الاکبر المتلکے کبری

لا شکتی ذات الاکبر

مما لا جزاء فلا یردان الاکبر

اصغر لانه فی  
النقاب اقل افراد  
المحمول فی کون اصغر  
حدا کبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

الکبر من الصغر  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

فیهو الاصل الاول  
لانه فی الاصل الاول  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

الکبر من الصغر  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

الکبر

اجزاء کبر  
لا شکتی ذات الاکبر

الکبر من الصغر  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

الکبر من الصغر  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد

الکبر من الصغر  
نقیب الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد  
او القوت التي فیها الا اصغر صاحب ذات  
لانیبا ذات الاکبر لانه فی النقاب اقل افراد



ط  
الطبع لا يستخرج انتیجیہ  
ن غیر طلب رده الی الاول  
تجلیات الثالث والرابع  
بأنسب الیہ من الاول  
ان مجسمہ الاشکال  
یرتد الی الاول فی تحقیقہ  
بل الی اول الاول بل الی  
الفسر ورسے من اول  
الاول کس علم فی  
المطلوبات وکذا القیاس  
فتن فی الی الاقرانہ

والا نتیجہ الثانی عند  
مقدمہ تالیف

والسلب الاختلاف  
والنعم الاختلاف

والجواب نعم لما تضمنه  
السؤال من عدم التنازع  
القياسي بالوارد

وبوصف القياس

٢٥

على صورة ملونة مع الجار  
المنتجة داخ

وہو صدق القیاس و

لازمة لذاته لاستمراره  
مقتضى ذاته

المقدمتين فكلورن لا

والا شئ من الانسان  
واما عند سبيها  
والانسان

بجلب الكيف والكم لآية الكبرى والثاني  
بالسلب والكم لآية الكبرى والثالث  
بجلب الكيف والكم لآية الكبرى والرابع  
لآية احدى المقدمتين والآخرين

فہم فہم  
الثالث کفور کل انسان  
حیوان و کل انسان ناطق فبعض  
الحيوان ناطق او محمول فہم فہم فہم فہم  
کفون کل انسان حیوان ولا شی من الحيوان  
ولا شی من الانسان بجزوا لسان نباتا یا دما  
فبذل ثالث لا یشترک الاول فی الشرف  
مقدمتہ وی العنصر سے و الثالث  
یشترک فی اعتبارہ و ہے



مع طليبه الصفرة اذا اخذت  
 والبربان في الطلوات وأنشكرا  
 منها بجيد عن الطبع حذر النفاذ الاول القريب  
 من الطبع الوارد على النظم الطبع في كل  
 المقدمتين والذم في العقل سليم وطبع  
 تحقيق لا يحتاج الى رد الثاني الى  
 الاول لادنى القرب من  
 الاول نيقا وبانتقا

[illegible]

اول من الناس طلق البحر  
الاول هو النمس جمل

لا شيء من الالان بنفسي وكل فرس  
حيوان فالحق الايجاب واذا بهرنت  
الكبري بقوت كل فرس صايل  
كل الحق السلب لان الالان  
ليس بسايل واما الثاني فلا  
يعتق كل انسان حيوان وبعض الحيوان  
فرس فالحق السلب لان الالان  
ليس بنفسي ولو بهرنت الكبري  
بقوت بعض الحيوان فالحق

میزان این نتیجہ منہ المطالب کلہا و شرط  
۱۷ نتیجہ ۱۲

کاتر جسٹم مؤلف و کل مؤلف محدث

وهو الأكبر وهو سابعة كية ٢ ٤ ٤  
الجسم بقدره والثالث بعض الجسم

طراز بربر  
کریم  
فرید  
و مراد  
میرزا

استطاع الثانية احيانا ان يجلب والكل  
الاربعة وكلية الاكبر من الارسطه الاربعة  
الاربعة في العنق خرب  
الاربعة في العنق خرب  
الاربعة في العنق خرب



١٤

الزيتونة من الغرب سارية  
جزيرة اذ لا يوجد في السارية والارض  
للافتحة وسط السارية تابو  
للمسحوق وسط السارية تابو  
الكبريت  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

والرابع بعض اجسام مؤلف ولاشي من المؤلف  
بقديم فبعض اجسام ليس بقديم والقياس  
الاقترا في اقامرك من حملتين كما مر واما من  
متصلتين كقولنا ان كانت الشمس طالعت  
فالنهار موجود وكلما كان النهار موجودا فالارض  
مضيئة وينتج ان كانت الشمس طالعت فالارض  
مضيئة واما من منفصلين كقولنا كل عدد  
او زوج او فرد وكل زوج فهو اما زوج الزوج  
او زوج الفرد ينتج كل عدد اما فرد

١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠





۱- انصاف و عدل  
 ۲- صلوات و خیر  
 ۳- صلوات و خیر  
 ۴- صلوات و خیر

اوناوج الزوج اوناوج الفرد وامان

حَمَلِيَّةٌ وَمَنْصَلِيَّةٌ كَقَوْلِنَا كُلُّهَا كَانَ هَذَا

انسانا فہو حیوان و کل حیوان فہو جسم یستج

كلها كان هذا انسانا فهو جسم واما من

حمليتي ومنفصليتي كقولنا كل عدد امانا زوج

افرد وکل نروج فهو منقسم بہ تساوین

يَنْتَجِرُ كُلُّ عِدٍّ دَفْءًا مَّا فَرَدُوا قَامَ نَقْصَمٌ بِمُتَسَاوِينَ

وَأَمَّا مَنْ مَتَّصِلَةٌ وَمَنْفَصِلَةٌ كَقَوْلِنَا كُلُّهَا كَانِ

هَذَا إِنْسَانًا فَهُوَ حَيَوَانٌ وَكُلُّ حَيَوَانٍ فَهُوَ إِنْسَانٌ

من بعد منتهی - ج ۱۱ - ص ۲۷  
کتاب التوحید و التمسک به  
القیاس المأثور فی الامان بترکیب  
من القدرتین متقدّمه متخلّفه

۵۰

كتاب تاريخ العرب  
 من قبل  
 ابن جرير  
 كتاب تاريخ العرب  
 من قبل  
 ابن جرير

زاد او  
زوج الزوج او  
زوج الزمان الصادق من  
المنفصلة اما ولي ان كانت  
مردية فيجب اعداها التتبع  
وان كانت الزوجية واجب  
منفصلة في قسمين كان  
الصادق اعداها فيجب

التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة  
التي كورين سنة

المكبر

لحسان ال ما فيجب  
جسم لان الصادق ما يصدر  
عليه اللازم صادق على اللازم  
قطعا واما من جهة منفصلة  
كقولنا كل عدد او اماره و  
اما الرد وكل زوج فهو

نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين  
نقسم كذا وبين

في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج  
في قوله لا يزوج

٥١

القريب في هذا

ان يكون التمسك  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة  
مباشرة



بقية حاشية  
ان صفحہ ۵۲

انہ اربع احتمالات وضع  
کل رخ الآخر وضع کل رخ  
وضع کل رخ الآخر وضع  
وضع کل رخ الآخر وضع  
وضع کل رخ الآخر وضع  
وضع کل رخ الآخر وضع  
وضع کل رخ الآخر وضع  
وضع کل رخ الآخر وضع

وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر  
وضع الآخر وضع کل رخ الآخر

۵۲

از مقدم استثناء کنی میں  
تالی نتیجہ دید و اسرار رخ  
تالی استثناء کنی رخ مقدم  
تالی نتیجہ برآید و لا عکس یعنی وضع  
تالی نتیجہ رخ مقدم نمیدون  
انفکاک لازم از مزوم منتج  
و همچنین وجود مزوم لازم  
و جائز است وجود لازم

<p>فالشروط الموضوعة في انكازات متصلة فاستثناء المزوم من كل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع</p>	<p>بعضی باسود منتهی کما کان بنا ان قبول ما بین او اسود لان انقسام کل بصدق علی لازم مستلزم انقسام المزوم بما انقسام تحت لا فترت و استیفاء البحث تحقیق التامی بالملکات ما القیاس الاستثناء فلا یخلو شرطیة من ان یکون متصلة او منفصلة حقیقیة او مانعة بجموع او مانعة الخ و بالتصلي وضع الآخر وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع</p>
<p>المزوم من كل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع</p>	<p>وضع الآخر وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع وضع کل رخ الآخر وضع</p>

المزوم

لازم کجاست جواز بودن لازم  
عام تر از مزوم و تالی لازم  
است و مقدم مزوم و تالی  
کما یستلزم از مقدم بود زیرا  
که وجود عام بر وجه خاص  
جائز است  
والله اعلم  
بالحق

لا يقينية مانعة اجماع فيها وان  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر

لا يجوز استثناء نقض من الآخر

ينتج عن الآخر على هذا مانعة اجماع مانعة الخلف

البرهان وهو قول مؤلف من مقدما يقينية لانتاج  
 البرهان وهو قول مؤلف من مقدما يقينية لانتاج

يقيني واليقينيات اقسام ستة احدها اولها كقولنا  
 الواحد نصف الاثنين والكل عظم من الجزء ومشاهد

نحو الشمس مشرقة والبار محرقة ومجربا كقولنا  
 مسهل للصفراء وحدها كقولنا نورا القمر مستفاد من

نور الشمس متواترات كقولنا محمد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم

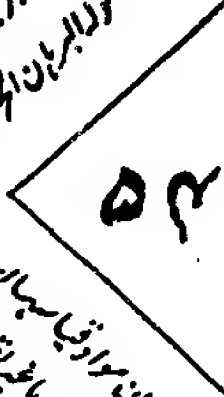
ادعى النبي واطهر المعجزات على يد وقضايا قياساتها  
 معها كقولنا الاربعة زوج بسبب وسط حاضره

لا يجوز استثناء نقض من الآخر

لا يجوز استثناء نقض من الآخر

لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر

لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر  
 لا يجوز استثناء نقض من الآخر



حرکت فیہ بخلاف الفکر فانہ تدبیر کج

حرکت فیہ بخلاف الفکر فانہ تدبیر کج

حرکت فیہ بخلاف الفکر فانہ تدبیر کج

حرکت فیہ بخلاف الفکر فانہ تدبیر کج







# شرح تعريف الاشياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البحار والمجمرات متعلق بالفعل المحذوف اعني اشترع الاسم اصله سمو بالكسر وبالضم  
منذ من آخره واودع عرض نبهة الامل ومعناه الرقة من الصراع والله علم لذات واجب  
الوجود المستجمع لصفات الكمال اصله الازالة فحذفت البهزة وادغمت اللام في اللام وكان لام  
التعريف جزاء لفظ فقيل عوض عن بهزة المحذوفة وقيل ليل هو علامة التعريف معناه معبود كنانا في الصراع  
المحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسول محمد وال  
واصحابه اجمعين الحمد لله هو الثناء باللسان على الجليل لا اختياري نعمة كان او غيرا هو مخصوص بالنعمة

اما بعد فهذه رسالت في جمع تعريفات الاشياء وبالله التوفيق المقدمة ما يتوقف

عليه الشروع في العلم هو حصول معرفة الشيء في العقل العقل هو جوهر مجرد

عن المادة في ذاته وافعاله النفس هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته لا في افعالها

او جوهر مجرد وهو محل ادراك الاشياء الجوهر ما يقوم بذاته العرض ما يقوم بالغير

عرض شئتين است وان في قسم است كم وكيف وفتح واين وفي وفعل وانفعال وافشئت وملك

الجسم ماله ابعاد ثلثته وان طول وعرض بالفتح وعق است او يتركب من

جوهرين فصاحد جوهرينج است جسم بيوت في صورت نفس عقل لجسم البسيط

هو الذي ينقسم الى اجسام مختلفة الطبائع فانه آب واطش وغاز هو الجسم المركب

هو الذي ينقسم الى اجسام مختلفة فانه انسان وحيوان وغيرها البيعة هي التي جعل

عليها التصور فقط هو الادراك الذي لا يلحق بالحكم والتصور الذي لا حكم معه تصور

فقط فانه تصور زير وعمر وغلب التصديق هو الادراك الذي يلحق بالحكم والتصور الذي معه حكم

بالنفي والاثبات فانه تصور زير وقالم يتصور نسبت قيام بسوى زيدا الحكم هو ايقاع النسبة

او انتزاعها و اسناد امر الی اخر ایجاباً و سلباً حکم واقع کردن نسبت ست باینکه  
 زیر قائم ست یا واقع کردن نسبت است باینکه زیر قائم نیست البدیهی هو الذی لا یتوقف  
 حصوله علی نظر و کسب و فکر و آنچنان ست که هرگاه رجوع کنیم بآن بدل معلوم شود بے  
 آنکه فکر نماییم مانند تصور حرارت و برورد و تصدیق بآنکه افتاب روشن ست العلم الکسبی هو  
 ما یتوقف حصوله علی نظر و فکر مانند تصور حقیقت ملک و جن که بے فکر و کسب حاصل نمیشود  
 مانند تصدیق حدوث عالم و قدیم صانع که آن بے نظر و فکر حاصل نمیشود چنانچه هرگاه خواستیم که دریافت  
 کنیم که عالم حادث ست یا قدیم قیاس از معلوم ترتیب دادیم و از آن حدوث عالم شناختیم  
 مانند العالم متغیر و کلی متغیر حادث فالعالم حادث الفکر هو ترتیب امور معلومة  
 للتادی الی مجهول و الانتقال من الامور الحاضرة فی الذهن الی امور حاضرة فی  
 الذهن قوة مهیئة لا کتساب الحد و الازاء ذهن با کسب تدری خاطر و یاد داشتن و  
 بفتنیم هم باین معنی ست الترتیب هو جعل الاشياء الکثیرة بحیث یطلق علیها اسم  
 الواحد و ینظر لبعضها نسبت الی بعضی بالنقد و التأخر فی المرتبة بعقله ای نشاء  
 چیز را باهم بالمحافظ مراتب تقدیم و تاخیر آنها التالیف جعل الاشياء الکثیرة بحیث یطلق  
 علیها اسم الواحد من غیر اعتبار نسبت التقدّم و التأخر فی مفهومه باید دانست  
 که فرق در معانی اصطلاحی لفظ ترکیب و تالیف ترتیب آنست که در ترکیب همه اجزاء صوری باشند  
 خواه در میان آنها مناسبت باشد یا نه و در تالیف مناسبت در میان اجزاء معتبر ست و در ترتیب  
 با وجود این مناسبت لحاظ تقدیم و تاخیر اجزاء بحسب رتبه خود بای باید بخلاف اذکین چه در آنها  
 این لحاظ معتبر نیست الحدس هو سرعة انتقال الذهن من المبادی الی الطالب بحیث  
 یحصل المبادی و المطلوب و بحیث یحصل الدلیل علی الذهن من المبادی فان  
 الذهن دفعة واحدة مانند سرعت انتقال ذهن بمشاهده تغییر حال قریبوی آینه که نور او مستقیماً  
 از نور خورشید ست التقرب هو سوق المقدمات علی وجه یفید المطلوب او تطبیق  
 الدلیل علی الداعی الذر هو توقف الشئ علی ما یتوقف علیه ذلك الشئ التسلسل هو  
 ترتیب امور غیر متناهیة و در چنانچه گوئیم که علم زیر موقوف ست بر علم عمود و علم عمود

موقوف است بر علم بکر و علم بکر موقوف است بر علم زید و این است توقیف الشيء  
 على نفسه وهو محال و تسلسل چنانچه گوئیم علم زید موقوف است بر علم عمرو و علم  
 عمرو موقوف است بر علم بکر و علم بکر موقوف است بر علم خالد الی ما لا یتناهی المنطق  
 آلت قانونیت تعصم مراعاتها الذهن عن الخطا فی الفکر الالة هی  
 الواسطة بین الفاعل والمفعول فی وصول اثره الیه آلت مانده تیشه نجار  
 که واسطه رسانیدن فعل نجار است بسوئی چوب القانون امر کلی ینطبق علی  
 جميع جزئیات، تعرف احکامها منه، مانده قول نخا که کل فاعل مرفوع فانه حکم  
 کلی يعرف منه احکام جزئیات العاقل چنانکه گوئیم مثلاً زید مرفوع لانه فاعل و کل فاعل  
 مرفوع فزید مرفوع الامور المعلومه الحاصلة بصورها عند العقل المعارضة  
 مقابله الدلیل بدلیل اخر مانع للاول فی ثبوت مقتضاه الموضوع  
 ما یبحث فی الشيء عن عوارضه الذاتیه التي تلحقها لذاته او لجزئیه  
 او لمساویه مانده بدن ان موضوع علم طلب است چرا که از عوارض آن بهر صفت و  
 مرض و غیره در ان بحث کرده میشود و کلام که موضوع علم نخواهد چسا که از احوال  
 آنها از روی اعصاب و بنا و غیره در نحو بحث کرده میشود و همچنین است معلوم تصوری  
 و معلوم تصدیقی که من حیث الایصال موضوع علم منطق است و احوال موضوع برت قسم  
 است یکی آنکه عارض شود اولاً و بالذات لشيء مانده تعجب لاحتی بان یا بواسطه  
 امری که مساوی باشند با و مانده ضحک عارض بان بواسطه تعجب که مساویست  
 بان یا بواسطه جزا الشيء مانده عروض نفس بان بواسطه حیوان که جزا دست  
 حقیقه القول الشارح هو قول علی ماهیه الشيء و حقیقه یفید تصورا  
 مجهولاً المعروف الشيء هو الذی یتلزم منه معرفه ذلك الشيء  
 الحقیقه ما به الشيء هو اللازمه هو عبارة عن استلزام تحقیق احد  
 الشیئین تحقیق الآخر اللزوم الخارجی هو کون الامر الخارجی بحیث یلزم منه  
 تحقق المسیم فی الخارج اللزوم الذهنی هو کون الامر الذهنی

بحیث یلزم من تحقق المسح في الذهن تحققه لازم ذہنی بر دو قسم است یکے عقلاً  
مانند زوجیت نسبت باشند دوم عرفاً مانند جود نسبت بحاتم الواجب هو الذی  
لا یفتقر فی الوجود الی الخیر والممكن هو الذی یفتقر فی الوجود الی الخیر  
وآجب مانند ذات حق سبحانہ و تعالیٰ کہ در وجود محتاج بغیر نیست و ممکن برخلاف آن  
مانند انسان کہ در وجود خود محتاج است بذات او تعالیٰ انکم المتصل هو الذی یمكن  
ان یفرق بین اجزائه حد مشترك مانند صفحه کاغذ کہ در اجزائی آن حد مشترک است  
انکم المنفصل هو الذی لا یمكن ان یفرض بینہ حد مشترك مانند درایم دو  
تاییز الکیف عوض لا یقبل القسمة فی ذاتہ مانند الوان و اضواء و فسح و غم  
المضاف هو ماهیة معقولة بالنسبة الی الخیر علی الاطلاق مانند ابوت و نبوت  
که تعقل یکی ازان موقوف بر تعقل دیگر نیست المتی هو نسبت الشئ الی زمانہ اے ہو  
ظرف زمان نحو متی ذہبت اے کدام وقت رفتہ بودی الاین هو نسبت الشئ الی  
مکان لا ینتقل بانتقال ما هو منسوب الیه ای الاین و هو ظرف زمان نحو آئین  
نمت ای کجا خفته بودی الوضع هو هیئة حاصلہ للجسم فی نسبة الاجزاء  
بعضها الی بعض مانند صورت استادن و نشستن و غلطیدن الفعل هو التأثير  
الانفعال هو التأثير الجنس هو کلی ذاتی مقول علی کثیرین مختلفین بالحقائق  
فی جواب ما هو مانند حیوان کہ کلی ذاتی است محمول است بر کثیرین کہ حقیقت آنها مختلف  
است در جواب ما هو مثل الانسان والغنم والبقر ما هم حیوان در جواب آن گفته میشود النوع  
هو کلی ذاتی مقول علی کثیرین مختلفین بالعدد دون الحقیقة نوع مانند  
انسان کلی ذاتی است محمول بر کثیرین کہ مختلف بعد داند و متفق اند بحقیقت الفصل هو  
کلی ذاتی مقول علی کثیر مختلفین بالعدد دون الحقیقة فی جواب ای شئی  
هو فی ذاتہ مانند ناطق العرفض العام کلی عرفضه مقول علی الاشخاص من  
الانواع مانند باشی کہ گفته شود بر اشخاص انسان و غنم و بقر و غیر آنها از انواع حیوان  
الخاصة کلی عرفضه مقول علی الشئ من نوع واحد مانند فسیح کہ گفته میشود بر اشخاص

انسان فقط نه غنم و بقرو مثل آن الانسان حيوان ناطق الحيوان جسم ناپم حَتَّاس  
 متحرك بالارادة النطق قوة متفكرة في الجنان الجنان بفتح جيم دل الفرس حيوان  
 صهال الحمار حيوان ناهق الاسد حيوان مفترس الرجل ذكر من بني آدم  
 متجأ وزعن حد الصغر يعني مرد باخ المؤنث ما بازانة ذكر من الحيوان الخبر  
 ما يحتمل الصدق والكذب برائكة كلامي كراهتمال صدق وكذب دارد انرا خبر گویند  
 لیکن مطلقاً قطع نظر از مراد خاصه چرا که در بعض مراد کفص صادق باشد مانند السماء فوقنا  
 و در بعض مراد کاذب مانند الاله ثلثه المفرد هو الذی لا یصدق بجزئ  
 دلالت علی جزء معناه حالة الجزئية المركب هو الذی یصدق بجزئ  
 دلالت علی جزء معناه الدلالة اللفظية الوضعية هی کون اللفظ بحیث  
 مستی اطلق فہم معناه مانند دلالت لفظ انسان بر حیوان ناطق الوضع جعل  
 اللفظ بازاء المعنی اولاً المعنی هو المفہوم من ہیئة اللفظ اے حرکاتہ  
 و سکوناتہ و ترتیب حروفہ المركب التام هو الذی یصح السکوت علیہ  
 مانند زیر قائم الجزئی هو الذی یمنع نفس تصور مفہومہ عن وقوع الشریکة  
 فیما نحو زیر و عمر و بکر الانشاء هو ایجاب امر لم یکن و انشاء بر چہ قسم استیکہ  
 امر مانند اضرب دوم نہی مانند لا تضرب سوم استقیم نحو ازیذ قائم چہارم  
 تمنی مانند لیث الشبَاب یعود و نیجم ترقی مانند لعل السلطان یکر منی  
 ششم عرض نحو ألا تنزل بنا فتصیب خیراً الامر ما وضع لطلب  
 الفعل علی طریق الاستعلاء النہی ما وضع لترك الفعل الاستفہام ما  
 و منع لطلب الماہیة القضية قول یصح ان یقال لقائلہ انہ صادق  
 فیہ او کاذب قضیة بر وزن فعیلة بمعنی خبر و حکم الحملیة ہی لتی انحلت  
 بطریق فیہا الی مفردین مانند زیر کاتب الشرطیة ہی التی انحلت بطریقہا  
 الی جملتین مانند ان کانت الشمس طالعة فانہا مروجہ و الا انحلال جذف الاولات  
 الدالة علی ارتباط احدہا بالآخر المنصولة ہی التی یمکم فیہا

یصدق قضیه اولاً صدقها علی تقدیر آخری چون ان كانت الشمس طالعة فالنهار

بجز این  
بجز این

موجوداً منفصلاً الحقیقه هی التي يحكم فيها بالتنافي بين القضيتين في الصدق

والكذب چون هذا العدد اما زوج او فرد مانعة الجمع هي التي يحكم فيها بالتنافي

بين القضيتين في الصدق فقط چون هذا الشيء اما ان يكون جزءاً او جزءاً ودرین قضیه

تتانی بین الجزئین است مگر با وجود هیچ نشدن جزء و شجر بر خاستن هر دو ممکن است زیرا که میتوان

شد که آن شیء نه شجر باشد و نه حجر بلکه سنگ باشد یا درختی مانعاً الخلو هي التي يحكم

فيها بالتنافي بين الجزئين في الكذب مانند زید اما ان يكون في البحر و اما ان لا

يفرق درین قضیه بودن زید در دریا و غرق نشدن او متمنع نیست اما نبودنش در دریا غرق

شدن متمنع است القضیه البسیطة هي التي لا تستعمل على حکمین

بالايجاب والسلب نحو كل انسان حيوان بالضرورة القضیه المركبة هي التي

اشتملت على حکمین مختلفین بالايجاب نحو كل كائن متحرك الاصابع بالضرورة

ما دام كائناً دائماً ای لا شيء منه متحرك الاصابع بالفعل پس از لفظ الاداء ما قضیه دیگر برمی آید

لهذا این را مرکبه گویند اللزومية هي التي يحكم فيها بصدق التالي على تقدير صدق المقدم

لعلاقة بينهما ما توجب ذلك مانند كل كانت الشمس طالعة فالنهار موجوداً الاتفاقية هي التي

يحكم فيها بصدق التالي على تقدير صدق المقدم لا لعلاقة موجبة لذلك بل

بمجرد الاتفاق مانند كل كانت الشمس طالعة فالنهار باقی الخلف هو ضم نقيض للعكس مع

الاصل ينتج محالاً الافتراض هو فرض ذات الموضوع شيئاً معيناً وحمل صفة الموضوع

والمحمول عليها محصول مفهوم العكس طريق العكس هو ان يعكس لتحصل ما ينافي

الاصل مانند عكس كل انسان حيوان كعكس الحيوان انسان : ت و این را عكس مستوی گویند العكس المستوی

وهي عبارة عن جعل الجزء الاول من القضية ثانياً والاول ثانياً مع بقاء الصدق و

الكيف چون مثال مذکور عكس النقيض هو عبارة عن جعل الجزء الاول من القضية نقيضاً للثاني

والثاني عين الاول مع مخالفة الاصل في الكيف و موافقته في الصدق وقيل هي عبارة عن

جعل الجزء الاول من القضية نقيض الثاني والثاني نقيض الاول مانند عكس نقيض كل انسان

حیوان که کل مایس بجوان لیس بانسان ست و این مغل موافق مذیب ثانی ست و مثال مکتسب  
 مطابق مذیب اول این ست که کل انسان حیوان لاشی مایس بجوان بانسان القیاس قول مؤلف  
 من قضایا یلزمه لذاته قول آخر باید دانست که قیاس بر دو قسم ست یکی استثناء که در این  
 نتیجه یا نقیض نتیجه ذکر باشد مانند آن کان هنا جاسا فبوتیخیز مکتسب مکتسب فبوتیخیز مکتسب و دوم اقترانی و آن  
 حمیه باشد چون کل جسم مؤلف کل مؤلف حادث فکل جسم حادث و شرطیه باشد چون ان كانت الشمس طالعة  
 فالنهار موجود و كلما كان النهار موجودا فالارض مضيئة فكلما كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة البرهان  
 اللمی هو الذي يكون الحد الاوسط فيه علة النسبة في الذهن والخارج البرهان الالهی  
 هو الذي يكون الحد الاوسط فيه علة النسبة في الذهن المصادرة جعل نفس مقدر  
 من مقدمات الدلیل عین الدعوی او جزوء المشهورات هی القضایا التي يحكم فيها  
 باعتراف جميع الناس المسلمات هی القضایا التي يستلها الخصم فیبین علیها الطلک  
 الواقعة المقبولات هی القضایا توخذ من یعتقد فیها اما من امر سماوی او مزید  
 عقل او ذهن مانند ادبیات حکما الوهمیات هی قضایا يحكم فيها بالوهم بامور غیر محسوسة  
 مانند حکم باین که کل موجود متغیر و مشارالیه است المظنونات هی القضایا التي يحكم بها بانسباغ  
 الظن کقولنا فلان یطرف بالیل فبوسارق المخیلات هی القضایا اذا اوردت علی النفس  
 تاثر امنها تاثیرا عجیبا من فیض او بسط چنانچه اگر گفته شود که خورشید رنگ خوشبو و مفرح قلب  
 و مقوی بدن است خوش شود نفس در خبت نماید در نوشیدن آن و هرگاه گفته شود که غسل تلخ و تل آدر  
 است نفرت کند نفس از آن المخالطة هی قضایا شبییه بالحق او بالقدمات المشهورة او  
 بمقدمات وهمية کاذبة و این را سفسطی نیز گویند و آن مرکب میشود از وهمیات چنانچه مشهور ست  
 و از مشبهات بحق مانند گفتن من برای صوت فرس که دیوار منقوش با خدا نه فرس و کل فرس مهال فانه  
 مهال المبادی هی حده الموضوعات و اجزا و هادون اعراضها المسائل هی قضایا  
 تطلب نسبة صحولاتها الى موضوعاتها في ذلك العلم تمام شد تعریف الاشياء

میر محمد کتر خانہ اتام باغ کراچی